

РОЛЬ АРАБО-МУСУЛЬМАНСКОЙ КУЛЬТУРЫ В ИСТОРИИ МИРОВОЙ КУЛЬТУРЫ И ФЕНОМЕН ИСЛАМСКОГО ФУНДАМЕНТАЛИЗМА В XXI ВЕКЕ

В данной статье рассматриваются влияние арабо-мусульманской культуры на Европу и на весь мир в целом и неоднозначность феномена исламского фундаментализма в мире.

Ключевые слова: Арабо-мусульманская культура; феномен; ислам; фундаментализм.

This article examines the influence of the Arab-Muslim culture on Europe and the world as a whole and the ambiguity of the phenomenon of Islamic fundamentalism in the world.

Keywords: Arab-Muslim culture; phenomenon; Islam; fundamentalism.

Европейская философия и культура в целом испытывали сильное влияние творчества арабских мыслителей, художников, поэтов. Все это говорит о необходимости изучения богатого наследия арабо-мусульманской культуры, значение которой в современном мире далеко выходит за границы «исламского мира». Вклад арабо-мусульманской культуры в сокровищницу мировой культуры весьма значителен. Существовавшее свыше тысячи лет, от Испании до Индии, искусство ислама играет в искусстве мира важную роль, особенно произведения художественного ремесла и ткани. Запад использовал его в качестве образца, перенимая мотивы из мусульманской Испании; в архитектуре Сицилии и Венеции, в тканях из Лукки и Флоренции видно сильное влияние искусства ислама. В XVII в. на Западе возникла мода на культуру и украшения мусульманского Востока. Поэзия поэтов-жиз-

нелюбцев средневековья - Низами, Хафиза, Джами, Омара Хайяма, Руми и многих других - вдохновляла европейских и американских поэтов на создание шедевров мировой поэзии. Действенность арабо-мусульманской культуры проявляется в наше время в феномене сильного противостояния мира ислама вестернизации, идущей из круга западных культур.

Фундаментализм уже давно является объектом пристального внимания зарубежных исследователей, о чем свидетельствует выход в свет пятитомного издания под названием «Фундаменталистский Проект», а также специальной энциклопедии. Западная политическая наука располагает значимыми научными работами, в рамках которых развивалось познание фундаментализма. К ним, прежде всего, следует отнести труды исследователей, в которых затрагиваются сущностные и содержательные аспекты фундаментализма, проблемы влияния этого феномена на жизнь мирового сообщества. В современной науке термин фундаментализм находит широкое применение и употребляется как в религиозном, так и социально-политическом. Фундаментализм (как стиль политического мышления) нельзя отождествлять ни с экстремизмом, ни с политическим радикализмом (как особыми типами политического действия). Однако та система мышления, которая начинается с фундаментализма, вполне способна привести к экстремизму и даже к террору [2. С. 117].

За считанные десятилетия после возникновения халифата арабы успешно завоевали огромные территории. Чем можно объяснить такое быстрое распространение, новой религии и успех в покорении многих народов? Одна из причин заключается в том, что ислам предложил арабскому миру идею централизации и объединения, которая сама по себе была привлекательной в глазах разобщенных народов. Ислам предложил, в сущности, не только новый образ мышления, но и образ жизни.

В целом, исполнение культовых обязанностей мусульманин считает выражением благодарности и проявлением одного из важнейших его качеств — покорности. Мусульманский культ требует от верующих исполнения пяти основных обязанностей («пять столпов ислама»), с которыми связаны различные обряды и ритуалы. Ислам регламентирует каждодневную жизнь верующего больше, чем другие мировые религии. Исламское вероучение создает специфическое на-

строение доверия к культу у верующего еще и по той причине, что в исламе высоко ценятся дом, семья и быт.

Эта культура оказала большое влияние на становление европейской культуры, а через нее — на мировую культуру в целом. Это влияние проявилось в области художественной культуры, естественнонаучного знания, философии, медицины. При этом оно не ограничивается прошлым, оно заметно и сегодня. Некоторые исследователи полагают, что это влияние будет впредь только усиливаться, развивая концепции «панисламизма». История ислама показывает, что он легко приспосабливается к новым условиям. Важно только, чтобы он сохранялся именно как религия, без претензий на абсолютное подчинение себе государственной и общественной жизни.

Сегодня арабский мир для многих из нас однозначно ассоциируется с исламом, жизнь мусульман — с узкими рамками шариата, а то, что называют исламской цивилизацией, европейцами воспринимается как непривлекательная анти-теза цивилизации «истинной», как отклонение от общепризнанных и естественных человеческих стандартов. Многие убеждены, что исламский мир отстал, не дорос или вообще неспособен дорасти до уровня современной жизни и науки. И мало кто вспоминает о том, что в недалеком — по историческим меркам — прошлом европейцы «темного Средневековья» учились у арабов и, что благодаря именно исламским ученым стало возможным восстановление почти утраченной связи времен между античной культурой, с одной стороны, и европейским христианским Средневековьем, с другой.

Сейчас это кажется невероятным, но на стыке первого и второго тысячелетия нашей эры, когда Европа была населена полудикими разноязычными варварами, исламские страны — после успешных войн и завоеваний — переживали блестящий многосторонний культурный расцвет. В течение нескольких столетий арабский и персидский мир рождал замечательных ученых, поэтов, философов, врачей, которые оказали заметное цивилизующее влияние и на европейцев. И так случилось, что европейское античное наследие, в частности, философия древней Греции, было извлечено из забвения, оценено по заслугам и использовано в собственных трудах именно мусульманскими, а не христианскими учеными и хронистами.

Значительный вклад в арабскую культуру внесли народы,

которые, приняв ислам, сохранили национальную, а затем возродили и государственную самостоятельность (народы Средней Азии, Ирана, Закавказья). Важную роль сыграла также часть населения Халифата, не принявшая ислам (сирийцы-христиане, иудеи, персы-зороастрийцы, представители гностических сект Передней Азии); с их деятельностью (особенно сирийцев-несториан и сабиев г. Харрана) связано, в частности, распространение философско-этических идей и научного наследия античности и эллинизма.

Крупным достижением арабской культуры позднего средневековья явилось создание историком и социологом Ибн Хальдуном (1332—1406) историко-философской теории общественного развития.

Ислам - не только религия, но также и цивилизация, миропонимание, философия, социальный регулятор быта и поведения, этика и образ жизни. Будучи одним из главных мировых религий, которая внесла в развитие человеческой культуры весомый вклад, и, имея порядка 1 млрд. последователей по всему миру, он сегодня почему-то ассоциируется с экстремизмом, терроризмом и другими негативными явлениями. В научной литературе встречаются разные толкования понятия фундаментализм (от латинского *fundamentum* — основание). Например, фундаментализм — в теории познания — точка зрения, согласно которой некоторые положения могут быть обоснованы непосредственно..., или в США ортодоксальное течение в Протестантской Церкви, особенно на юге, распространившееся в начале XX века как реакция на рост богословского модернизма и либерализма в христианстве. Основные догмы изложены в памфлетах под названием Основы. Как ни странно может показаться на первый взгляд, но сам термин фундаментализм восходит не к исламу, а к христианству, а точнее — к протестантизму. Термин фундаментализм был введен в оборот редактором баптистской газеты «*Watch examiner*» К. Ли Льюисом и обозначал человека, преданного основоположениям своей веры. Со временем исходный смысл понятия фундаментализм был утрачен и этот термин стал применяться и к социальным, политическим, экономическим явлениям [2. С. 56; 2. С. 11].

Апеллируя по отношению к исламу лишь такими категориями, как фундаментализм, реформаторство, модернизм, и другими «измами», совершается методологическая ошибка,

поскольку происходит перенесение на ислам концептов, выработанных в иной (не исламской) культурной среде и предназначенных для концептуального освоения иной религии — христианства. Другой проблемой является так называемый европоцентризм, который до сих пор проявляется в объяснении тех или иных процессов, находя исторические аналогии.

То интеллектуальное и политическое движение, которому внешние наблюдатели дали не совсем точное определение фундаментализм, разумея под ним возвращение к первоосновам, фундаменту религии, сами мусульмане предпочитают называть салафизмом — от выражения «ас-салаф ас-салих» (праведные предки) или просто «ас-салаф» (предки). Энциклопедический словарь «Ислам» определяет салафитов как «общее название мусульманских религиозных деятелей, которые в различные периоды истории ислама выступали с призывами ориентироваться на образ жизни и веру ранней мусульманской общины, «праведных предков. Строго говоря, феномен салафийи восходит чуть ли не ко времени жизни самого пророка Мухаммада, впрочем, уже самого Мухаммада пытался корректировать один из его соратников, увидевший в поступках пророка некоторые несоответствия его принципу единобожия.

Основные положения (а правильнее будет сказать салафитские интерпретации основных положений ислама) салафизма следующие: признание источниками абсолютной истины только Корана и Сунны; недопустимость иджихада, осуждения бид'а и отказ от накопившихся интерпретаций Корана и Сунны; таухид (единобожие); своеобразное толкование двух системообразующих понятий салафизма: такфир (обвинение в неверии мусульман) и джихад [3. С. 91].

В недалеком — по историческим меркам — прошлом европейцы «темного Средневековья» учились у арабов, и что благодаря именно исламским ученым стало возможным восстановление почти утраченной связи времен между античной культурой, с одной стороны, и европейским христианским Средневековьем, с другой.

Говоря об исламском фундаментализме можно сказать, что после развала СССР на постсоветском пространстве сложился ряд условий, которые способствовали распространению радикальных идей. Подъем религиозного и национального самосознания практически у всех народов бывше-

го Союза, политические, социально-экономические кризисы, межэтнические конфликты, религиозная безграмотность и др. подготовили плодородную почву для деятельности разных «миссионеров».

Список литературы:

1. Волков А.Б. Религиозный фундаментализм в Израиле и палестинская проблема. М.: Институт востоковедения РАН, 1999.
2. Еремеев Д.И. Ислам: образ жизни и стиль мышления.- М., 1990.
3. Кырлежев А.И. Фундаментализм религиозный // Новая философская энциклопедия: в 4 т. М.: Мысль, 2001. Т. 4.
4. Скворцова Е.М. Теория и история культуры: Учебник для вузов. М.: ЮНИТИ, 1999.

Шевцова А.Е., Яценко О. Ю.

*Екатеринбург, Уральский федеральный университет
имени первого Президента России Б.Н.Ельцина*

РЕАЛИЗАЦИЯ НЕЙМИНГА В НАЗВАНИЯХ КАФЕ-ВАФЕЛЬНЫХ Г. ЕКАТЕРИНБУРГ

Статья посвящена проблеме применения технологий нейминга на рынке услуг кафе-вафельных г. Екатеринбург. Рассмотрены алгоритмы разработки продающих коммерческих наименований, разработанные западными брендовыми агентствами. Проведено практическое исследование работоспособности рассмотренных алгоритмов. Предложены варианты рабочих наименований для заведений в выбранном сегменте.

The article deals with the problem of the application of naming technologies in the market of cafe-wafer services in Ekaterinburg. The author analyzes algorithms for the development of commercial brand names developed by western brand agencies. The practical study of the efficiency of the algorithms is conducted.